

实用圣经学习 IV：课程大纲

第一课：

- I. 课程引言。
- II. 第 1 大段：玛 2:17-3:6。

第二课：

- II. 第 1 大段：（续）
- III. 第 2 大段：玛 3:7-4:3。

第三课：

- III. 第 2 大段：（续）

第四课：

- III. 第 2 大段：（续）

第五课：

- IV. 第 3 大段：玛 4:4-6。
 - V. 玛拉基书的结论。
- 考试

实用圣经学习 IV：考试

“归纳法圣经学习”课程不象其他课程，它没有考试，而是将考试时间用来作实际的归纳法圣经学习。

在“实用圣经学习”的第四个课程中，考试需要进行观察、解释和应用。给学生一段圣经经文，用考试时间学习这段经文，构成观察、解释性问题、解释性回答、以及应用。要求学生提出四点最重要的观察与解释性问题。两组观察 / 问题组合必须包括解释性回答，其中的一组必须包括应用。教师将根据重要性、理解与清晰，给观察、问题与回答予以打分。

I. 课程引言。

课程引言：

预修课程：圣经学习引言；实用圣经学习 I、II 与 III。

这是引言课程之后第四个实用圣经学习课程。本系列是以引言课程中所教的材料为基础。

我们将利用我们对圣经学习更进一步的理解，学习玛拉基书。在腓立比书的课程中，我们已经实践了在“引言”课程中所学到的。我们现在要继续实践并提升我们的能力，进行归纳法圣经学习。

本课程安排。

我们将学习玛拉基书 2:17-4:6。经文将分为三个大段。

- 1) 神来临的目的：洁净（2:17-3:6）。
- 2) 对于神来临的正确回应：悔改（3:7-4:3）。
- 3) 正式的宣告（4:4-6）。

每个大段将包括三个学习领域：

- 1) 结构学习（这将包括引导我们从观察到解释，再到应用的过程）。
我们在本课程中将焦点放在解释上，（与以前的实用圣经课程相比）将有更多的自由，在玛拉基书以外回答我们的解释性问题。（与前两个课程相比）我们就较少采用结构的方法。

（在必要时）我们将在这一大段作词语学习。
- 2) 结构大纲（我们将总结每个大段之中各个单元之间关系的思路）。
- 3) 总结（这将包括：最终的要点与思想；一句话概括性地叙述这一段落；抓住本段中心的三、四个词的标题）。

***注意：在学习中将使用新美国标准版圣经（New American Standard Version）。

A. 玛拉基书总纲。

以下玛拉基书总纲用来安排结构，划分本课程与“实用圣经学习 III”的各个大段：

1. 标题与预备（玛 1:1-5）。

2. 责备以色列人的不忠与伪善（玛 1:6-2:16）。
 - a. 祭司的不忠与伪善（玛 1:6-2:9）。
 - 1) 祭司的罪（玛 1:6-14）。
 - 2) 祭司的惩戒与审判（玛 2:1-9）。
 - b. 百姓的不忠与伪善（玛 2:10-16）。
3. 宣告主的来临（玛 2:17-4:6）。
 - a. 主来临的目的：洁净（玛 2:17-3:6）。
 - b. 对主来临的正确回应：悔改（玛 3:7-4:3）。
 - c. 正式的宣告（玛 4:4-6）。

II. 主来临的目的：洁净（玛 2:17-3:6）。

A. 第 1 大段结构学习。

1. 第 17 节。
 - a. 17 节是为玛 3:1-6 作准备。它确立了语言环境，在这样的语境中，神第一次宣告主的来临。**这个语境是什么？**
 - 1) 总体上说，这个语境是以色列人的不忠与伪善，在前两章中通篇讲的是以色列人的不忠与伪善。
 - 2) 具体地说，这语境就是以色列人在言语上的狂妄伪善，这些言语实际上是对神的藐视。
 - b. 另外，我们可以看到通常使用的结构：神作出陈述；以色列人提出问题，好象他们不明白神的陈述；于是神回答问题，表明神的意思。**这种结构意味着什么？**
 - 1) 正如我们在玛 1:2,6,7 和玛 2:14 中已看到的，以色列人对于他们的伪善和不忠信视而不见。这就是伪善的悲剧性之所在。这种结构有效地用来表明，伪善唯一能欺骗的，只是他自己。
 - 2) 这是伪善最大的危险。实施伪善的人，反被伪善欺骗。
 - c. 在这一节中，从一般性的“你们用言语”，转到具体的“你

们说”。“烦琐耶和華”的话，在这一节的第二部分就具体化了。

1) 烦琐耶和華是什么意思？

- a) 我们知道，这并不意味着神在身体上疲乏了（见赛 40:28）。然而，以赛亚说，神对他百姓的罪感到厌烦（见赛 43:24; 7:13）。
- b) 伪善的百姓用罪恶的言语烦琐神。神的忍耐到了顶点。他对他的百姓感到不耐烦，这些百姓自己不圣洁，还对神的圣洁提出质疑。

2) 以色列人如何对神的圣洁提出质疑？

- a) 以色列人不是无神论者。所以，当他们说“公义的神在哪里”时，他们并不是对神是否存在提出质疑。他们知道神的存在，他们是在质疑神的特性。
- b) 这甚至比无神论更坏（正如伪善比纯粹的不信更坏一样：见可 12:40）。以色列人质疑比怀疑神更坏。他们在蔑视神。以色列人实际上在蔑视神的圣洁。

3) 这一节如何与上文相关联？

- a) 回答这个问题的一个方法就是观察，被烦琐的概念在这一节以前曾经出现过。在玛 1:13，我们看到祭司自己也被烦琐。他们因他们伪善的后果而烦琐。然而，这并没有导致他们悔改，只是使他们更加伪善，因为在信仰上的空虚（无悔改之心）造成更多的伪善。
- b) 祭司为他们的宗教而感到烦琐，因为他们感到它的虚空（不是因为他们感到自己有罪）。
 - (1) 神为他们的伪善也感到烦琐。然而，神感到烦琐是因为他们看不到他们自己的罪。因为他们

显出他们的伪善，就更加显出他们的罪。

(a) 罪人（以色列人）希望神惩罚罪人。

(b) 罪人想要公义，然而他自己的伪善蒙蔽了他，他看不见自己就是罪人。

(2) 这一节是反语。整卷玛拉基书把以色列人当作罪人。现在，这些罪人反倒在抱怨，神不审判罪人。他们实际上是在要求对他们自己进行审判（思想并讨论，太 7:1-5 的原则，如何使玛 2:17 成为反语）。

作者的说明：

这就如同一个不顺服父亲的孩子，父亲叫他不要在街上玩。当这个孩子奔向父亲，并且抱怨他的哥哥做什么错事时，父亲看着他说：“你自己不能顺服我的时候，为什么还如此厌烦你的哥哥呢？”

填入你的说明：

2. 3:1 节。

- a. 神回答前面的问题。公义的神在哪里？看哪，我要差遣他。我要差遣“你们所寻求的主”。“主”意思是公义的神（见

亚 4:14; 6:15)。

- b. 我们可以看见，在这一节中提到两种不同的人。“使者”为“**立约的使者**”预备道路。前者被描述成“**我的使者**”，后者被描述成“**主**”和“**立约的使者**”。神，或万军之耶和华，差遣他们二人。学习下面的图表，图表表明了这种结构。

万军之耶和华说：“我（父神）要差遣……”

我的使者		他要在我前面预备道路
主	你们所寻求的	忽然进入他的殿
立约的使者	你们所仰慕的	看哪，他要来 (他来的日子：2 节)

- c. 这两个人是谁？
- 1) 正如我们已经注意到的那样，“主”（立约的使者）是公义的神。这符合玛 2:17，也符合他要进入“**他的殿**”这一事实。他是圣殿的主。除了神自己以外，不可能是别的人。
 - a) 父神差遣子（神），子就是弥赛亚或立约的主。
 - b) 实际上，我们可以在赛 9:7 中看到，弥赛亚来是为了实现大卫之约（注意，在那一节中提到“公义”与“万军之耶和华”）。
 - 2) 另一个人，“**我的使者**”，看来指的是施洗约翰（思想赛 40:3-5 及可 1:2,3）。

3. 第 2 节。

- a. “**但是**”一词引出对比（译者注：中文和合本中省略了

此词)。

b. 这个对比是什么？

1) 通过重复建立起对比。在第 1 节中我们看到“(他)快要来到”。在第 2 节我们看到“他显现的时候”。在第 1 节，人们“寻求”主的来到。他们为之高兴。然而，在第 2 节他的出现并不令人高兴。他的来到可以比作火，并引出一个问题，百姓是否能承受这火的试炼。

2) 对比是关于主来到的本质，在百姓的想法与现实之间的对比。这里我们又可以看到 17 节中所暗示的讽刺。百姓想要见到公义的神。然而，他们不明白，公义的神之来到，将以怎样的方式影响他们。神说：“你们说你们想要的，是不是真是你们想要的？”

a) 讽刺是基于这样的事实，对弥赛亚的盼望与弥赛亚的现实是不相吻合的。在第 1 节中用了“忽然”这个词，向我们警告这一不吻合。旧约中提到灾难性事件以及神的审判时，几乎总是使用这个词。

b) “谁能当得起呢？”“谁能站立得住呢？”这两个问题提醒以色列人，对于他的显现，他们自己没有作好准备（就这一节中对比的信息，思想摩 5:20）。

c. 为什么有这样的对比？

1) “因为”这一词引出这一问题的回答。

2) 当公义的神来到时，为什么百姓不能够象他们想象的那样高兴？其理由是他来到“如炼金之人的火，如漂布之人的碱。”

d. 炼金之人的火与漂布之人的碱，是什么意思？

1) 炼金之人不行毁灭之事。他要炼净。也就是说，他要烧掉一切不纯净之物（关于烈火，思想太 3:11,12）。

在第3节这个词的重复中，可以见到关于炼净的概念。

- 2) 漂布之人的碱能洗净甚至是最脏的污渍，能使衣服重新变白。

4. 第3节。

- a. 在这一节中，我们可以看到对比存在之理由的延伸。也就是说，这是关于叙述神的来到像是什么之比喻的延伸。

1) 我们应该观察到玛拉基用了“坐下”这个词。神被描绘成“**炼金之人**”（在工作时将全部注意力集中在金子上）。他也被描写成坐着（具有很大的耐心）。

2) 这里，我们可以看见神对他的百姓所具有的耐心与关心。

- b. 在这一节中令人注目的词是“**利未人**”。这使我们想起玛2:4中的话，“**使我与利未人所立的约可以长存。**”将要被炼净的，正是这利未人。

c. **利未人为什么要被炼净？**

1) 这一节的最后一句叙述了理由。结果，神百姓的敬拜又将纯净。

2) 以后我们在第6节中可以看到，这是因为神是不变的，所以“**雅各之子**”没有灭亡（完全毁灭）。神对他的约是信实的。他不改变。因此，他不允许他的约落空。他要洁净利未人（管教他们），是为了维护他的约。

a) 因此，在一定的意义上，这一节的前半部分是玛2:1-9的概括。

b) 这一节的后半部分是神对玛1:6-14的解决方案。

5. 第4节。

- a. 这一节解释了洁净的结果。

b. **这结果是什么？**

1) “**那时**”一词表明了结果。

2) 结果是神的百姓蒙神悦纳（而不是如整卷书所说的，

使神失望)。

- a) 在第 3 节中我们可以看到，这是直接针对祭司而说的。实际上，我们可以看到，“**仿佛古时之日、上古之年**”这些话如何与玛 2:5-7 相关联。
- b) 我们也可以说，玛拉基书是间接针对百姓而说的。当然，正是这些百姓，将洁净的供物与不洁净的供物带到祭司面前，祭司才能献祭。我们也应该注意到，玛拉基书通过重复短语“**犹大和耶路撒冷**”（见玛 2:11），将百姓和祭司联系起来。

6. 第 5 节。

- a. 这一节将开始于玛 2:17 的讽刺推向高潮。公义的神在哪里？当神说“**我必临近你们，施行审判**”时，这一节中的讽刺就十分明显了。以色列人在玛 2:17 中表达了他们的不耐烦。神现在说，当他的时候来到时，他们对于公义的愿望会“**忽然**”实现（第 1 节）。仅仅是由于神的恩典，才使他们不致全部受审判（在神要洁净他们的愿望中可以看到这一点）。
- b. 看到有两种罪将被审判，这是很重要的。这两种罪包括：犯罪的罪（个人的罪）与忽视的罪（社会的罪）。玛拉基象他以前的先知一样，表明了神关心他百姓的社会道德，也关心他们对他的敬拜。这两种关心实际上是不可分离的（例如，思想耶 22:16 与太 22:37-39）。
- c. 在这些罪中，至少有三种已经被神定为他百姓的罪：
 - 1) 通奸的人（见玛 2:14-16）。
 - 2) 假许愿的人（见玛 1:14）。
 - 3) 不敬畏神的人（见玛 1:6）。

7. 第 6 节。

- a. 这一节作为这一大段的结论。
- b. **结论是什么？**

- 1) 结论以理由的形式出现。具体地说，这是神的百姓不会完全被毁灭的理由。实际上，在上一节所列举的罪中，他们至少犯了其中的几条，然而神说他们不会全部被毁灭，这是因为这样的事实：神从不改变。是的，会有审判（第 5 节），但先会有管教（2-4 节）。
- 2) 神是立约的神。正如我们前面所得知的（玛 1:1-5），神根据他所信守的应许来定义他的公义。神不改变。他信守他的约。因此，以色列人是被炼净，被洁净，而不是全部毁灭。这就是结论。
- 3) 这一大段的讽刺，也在这一节结束。这里我们看到有关神的公义一个很好的定义（我不改变）。这是最高的公义与“公平”。事实上，这是拯救以色列百姓唯一的途径。然而，正是这些百姓，质疑并蔑视公义的神（玛 2:17）。

B. 第 1 大段结构大纲（要求学生使用大纲，识别各个单元之间的关系）。

1. 准备（玛 2:17）。
2. 神的讽刺性回答（玛 3:1-5）。
 - a. 神的一般性回答（1 节）。
 - b. 讽刺的对比（2-4 节）。
 - 1) 对比的陈述（2a 节）。
 - 2) 对比的解释（2b 节）。
 - a) 继续解释（3a 节）。
 - b) 神这一做法的目的（3b 节）。
 - c) 神这一做法的结果（4 节）。
 - d) 对比的高潮（5 节）。
- 3) 结论（3:6）。

C. 第 1 大段结论。

1. 最终的要点与思想。

- a. 如果不是神的恩惠与怜悯，所有的百姓都将受审判和“灭亡”。
- b. 如果没有神的公义，我们就没有得救的机会。即使是这样，我们有时还会怀疑神的公义。
- c. 有时我们想要的（我们人类的公义观），却是导致我们自己灭亡的。如果神真的施行审判而没有恩惠，也不信守他的约，那末我们全都要受到惩罚，没有人能得到拯救。
- d. 纵然我们失信，神仍是信实的。
- e. 这一段以问题开始：“公义的神在哪里？”它结束于定义神的公义（“我耶和华是永不改变的”）。神的公义是基于他的信实，即在他的约以及他的应许上的信实。

讨论要点

讨论我们如何能将公义的定义应用到我们生活中。

- 2. 概括句。正是神的百姓所质疑的神的秉性，却保守他们免于灭亡。
- 3. 标题。公义要来到。

III. 第 2 大段：对神来临的正确回应：悔改（3:7-4:3）。

A. 第 2 大段结构学习。

- 1. 第 7 节。
 - a. 这里我们又可以看到这样的结构，包括陈述、问题与回答。神对以色列的不信作了新的陈述，新的大段开始了。
 - b. 这一大段的开头与前一大段如何相关联？
 - 1) 不信的概念是这个问题的回答的核心部分。
 - 2) 在玛 3:6 我们看到，上一大段的结论是“神是信实的”。

他不改变。在玛拉基书转到新的大段时，神与以色列人之间的对比是很明显的。神一直在证明他的信实，以色列人一直在表明他们的不信。

c. 这一节中的关键词“**转向**”。它重复了三次。

1) **这个词的意思是什么？**

a) 它的意思是改变方向。以色列人要背离神。神要他们“**转向**”，或改变方向。他要他们回转，归向神。

b) 如果（意味着条件）他们回转，转向神，神就回转，转向他们。

2) **神将如何转向他们？**

a) 当我们观察这一节与第 10 节的结构之间的继续时，我们至少可以得到关于神要转向他们的一条线索。

b) 第 7 节应许，如果他们转向神，神就转向他们。第 10 节将这个应许应用到生活中的财务领域。它具有相同的结构。如果他们给神，神就给他们。

2. 第 8 节。

a. 有许多方法可以转向神。神举了一个例子，选择了或许是最能说明问题的方法。他要求以色列人在他们生活中的财务领域有所改变，重新开始奉献给神的工作。

作者的说明：

有人曾说，人会跟着钱包走（存放钱的地方）。钱包方向的改变，最能表明在其他大多数生活领域里的改变。因此，神特地强调这一特别领域里的罪。

填入你的说明:

- b. 十一奉献用来供给圣殿的工人（见利 27:30; 民 18:21）。这也用来帮助寡妇、孤儿和寄居的（见申 14:28,29）。当不实行十一奉献时,这些人就受到不良的影响(联系 3:5c, 思想其含意)。
- 3. 第 9 节。
 - a. 这里我们看到夺取神的后果（重要的是要注意到，所强调的是“我”，即使十一奉献是给予穷人与圣殿工人，被夺取的实际上是神本身）。后果是他们被咒诅(复习 2:2,3)。
 - b. **神咒诅什么？**
 - 1) 当我们复习玛 2:2,3 时，我们可以想起，神咒诅他们的福分。在第 10 节，神提到他的祝福。我们学习玛拉基书历史背景时，我们就会认识到，此书写于以色列人挣扎于饥荒、干旱及农作物歉收之时。神按照以色列人的罪咒诅他们。如果他们不想将他们的出产和果子（他们的祝福）献给神，神就咒诅这些东西的出产。玛拉基在第 11 节作了更加清楚的解释。
 - 2) 这是一条圣经的原则（见箴 11:24），并且解释了为什么人会有经济问题。当我们夺取神的时候，我们实际上是在夺取我们自己，因为我们让这条圣经原则产生悲剧性的后果。
- 4. 第 10 节。

- a. 这里我们看到，有关神咒诅他们出产的进一步说明。在其他的圣经经文中，“**天上的窗户**”是涉及丰富的食物供应（见王下 7:2,19; 诗 78:23,24）。
 - b. 这一节的关键在于神向他的百姓所作的挑战。他实际上要他们“**试试他**”。
 - c. **为什么神向他的百姓提出试试他的挑战？**
 - 1) 伪善的根源是怀疑。怀疑导致徒有仪式，因为怀疑否定信心，而信心是产生结果所需要的。没有结果，就会有更多的怀疑和更多的仪式（伪善）。这是没有终结的循环。神的百姓落入这样的循环之中。他们的伪善必定使他们看不到结果。当他们看不到结果时，他们就更加深地跌入伪善之中，这只能导致更加少的结果。以色列人需要复兴。他们需要打破他们的伪善所产生的循环。在 14 节我们看到有这样一个问题：“**事奉神是徒劳的。**”在 1:6-14 我们看到不信导致伪善，由于没有结果，祭司感到厌烦（13 节）。
 - 2) 因此，神向他的百姓提出挑战，要他们试试他真实，以此来打破他们所陷入的循环。他向他们挑战，试试顺服的果效；他向他们挑战，试试他的诚实。
5. 第 11 节。
- a. 这一节作为第 10b 节的延伸。神要祝福他们，而不是咒诅他们的福分。
 - b. “**毁坏**”一词指的是蝗虫（见珥 1 章；申 28:39,40）。神要斥责他们。也就是说，他要（用他的主权）命令蝗虫，停止毁坏以色列的土地。
 - c. “**夺取**”有着这样至高主权的，实在是不聪明！
6. 第 12 节。
- a. 这里我们看到，所有这些引人注目的结果。
 - b. **神向以色列人证明他自己，其结果是什么？**

- 1) 这就相当于以色列人向“万国”所作的见证。在这一问题上，我们要提醒我们自己，反复使用“**万军之耶和华**”这一称呼，在宣教学上有着怎样的意义（注意这个称呼已经在 3:1,5,7,10,11,12 中反复出现）。我们要认识到，“**万军之耶和华**”这一称呼又处在以色列人向“万国”作见证以及以色列人福分的语境之中（复习玛 1:2,5,11,14）。
- 2) 这又让我们想起亚伯拉罕之约的思路。以色列的祝福必须导致祝福列国。在旧约中，这尤其通过以色列的名声来实现的。当以色列顺服神时，神就能祝福他。这就导致向列国见证神的真实性。这样，列国也蒙祝福。
 - a) 神要证明他自己，其目的符合他拣选以色列的目的（复习申 7:8）。他要向以色列表明他的爱。他也要保守他与亚伯拉罕所立的约，并实现他的宣教目的。
 - b) 最后，倾倒在以色列的福分，将向万国显明独一的真神。这是神救赎计划中必不可少的部分，但是由于以色列的不信与伪善，计划没有实行。
 - c) 所以，神向他们挑战。“**试试**”他。他要打破以色列人陷入其中的死亡循环，并且开始救赎的循环。这救赎的循环是以亚伯拉罕之约为基础的。

7. 第 13 节。

- a. 对于主的来临，正确的回应是悔改。然而，以色列人一直没有悔改。他们的话“**狂傲**”，“**顶撞**”神。这一节作为引言，描述一些人所说话的，这些人直接反对前几节中神的应许。实际上，13-15 节与前面几节形成对比。
- b. 我们再一次注意到，问题正是在“**你们的话**”上（复习 2:17）。词语“**说**”来自一个希伯来语单词，实际上意思

是“彼此说”。所以，13 节将 2:17 引出的问题展开。这百姓彼此说，相互抱怨，抱怨神。我们可以说，他们在说神的闲话。

8. 第 14 节。

- a. 这里就产生对比或矛盾。神说，他要祝福那些转向他的人（10-12 节）。以色列人的话，反对这个应许。他们说，事奉神是“徒然的”。他们实际上在说，神是说谎者。

b. 为什么存在这个矛盾？

- 1) 首先，让我们思想一节新约的经文。读雅 4:3。其原则是，一个人求的时候，他的态度是十分重要的。以色列人的态度是错误的。他们好象在说，神不值得让他们花费时间，除非他们为了自己从神那里得到什么。因此，神应许给他们益处，但他们以错误的态度去求，所以还是不能得到。
- 2) 其次，我们应该记得玛拉基书的语境。以色列人已经陷入虚空的宗教。他们实施形式而无内容。他们实施礼仪却不顺服。正如我们先前所看到的，这样做是不会有结果的。具有讽刺意义的是，他们的话（“**是徒然的**”），在他们自己的语境中却是对的。他们向神所作的那种事奉与敬拜，是徒然的（复习可 7:6,7）。实际上，我们在 2:13 中看到以色列人在“哀哭”（译者注：在中文和合本中无“哀哭”两字）。然而，没有任何结果。为什么？是神违背了他自己？不！哀哭仅仅是形式。如果哀哭没有恰当的内容（真诚、悔改等），那末哀哭是没有用处的（复习 1:10）。神不违背他自己。以色列人以为伪善会产生结果，从而违背了神。

讨论要点

思想太 23:23,24, 你如何能将这些原则应用于生活之中?

9. 第 15 节。

a. 这节经文作为 13-15 节与 10-12 节之间对比的结论。

b. 什么是具体的对比?

1) 在 10-12 节, 神赐福给那些“**转向他的人**”(“谦卑的人”)。在 15 节中, 喋喋不休的以色列人声称, 得到祝福的, 正是那些“**狂傲的人**”。

2) 在 10,11 节中, 神将兴旺的应许给予那些转向他的人。然而, 在 15 节那些喋喋不休的人说, 行恶的人兴旺发达(复习 2:17)。

3) 在 10 节, 神对那些悔改的人说:“**试试我**。”而在 15 节, 试探神并逃避神的, 正是**恶人**。

c. 这个对比或矛盾是十分严重的。要想颠倒神所说的(即以色列人所喋喋不休的), 最终是徒然的。神的百姓在抵触神, 实际上在抵触他们自己。他们所抵触的, 是他们已经知道的。那些明明知道是受咒诅的人(见诗 119:21), 他们却称之为有福的。

10. 第 16 节。

a. 这一节从另一个对比开始。现在是一群人(13-15 节中的人)与另一群人(16-18 节中的人)进行比较。第二群人与 10-12 节中的人是一致的。

1) 我们应该观察这一对比是如何显明的。

2) 在 13 节, 人们彼此谈论“**顶撞**”神, 神不顾念他们(见 2:13)。在 16 节, 人们在**对神的敬畏之中**彼此谈论, 神垂听他们。

b. 学习下图, 看两群人之间的对比。

13-15 节所描述的人	16-18 节所描述的人
他们彼此谈论，冲撞神（1:13）	他们敬畏神，在敬畏中彼此谈论（3:16）
他们不敬畏神（1:6）	敬畏神的人（3:16; 1:14）
他们用他们的话烦琐神（2:17; 3:13）	神注意他们的话，侧耳而听（3:16）
他们藐视神，亵渎神，不将荣耀归于神的名（1:6,12; 2:2）	他们尊敬神的名（3:16）
他们将事奉神看为毫无价值，毫无益处（3:14）	他们将得赦免。神说，他们将属我（3:17）
他们必被剪除（2:12）	他们必被纪念（3:16）
他们当谨守他们的心（2:15,16）	神关心他们（3:16）

c. （在前面几章的语境中）看来那些敬畏神的人，是那些没有陷在怀疑与玩世不恭之罪中的人。

d. **他们如何不致于陷在罪中？**

- 1) 经文没有告诉我们很多，使我们能回答这个问题。然而，经文告诉我们，那些敬畏神的人“彼此谈论”。这很重要。它表明信徒之间团契的重要性。团契增强了他们的信心，使他们不致陷在怀疑之中。
- 2) 在这团契之中，我们看见神垂听他们。这使我们想起太 18:19,20。团契是有果效的。它产生结果（人们对其已经绝望的事）。

11. 第 17 节。

a. “而且”一词指明了这一节的本质（译者注：中文和合本中省略了此词）。它是这群人所要接受益处的延伸。神应许，他将不毁坏（3:6,11）。这里他强调这个应许。他说，他们将蒙“怜恤”。

b. **他们将如何蒙怜恤？**

- 1) 观察“日子”一词的重复（3:2,17）。他们必蒙怜恤，

其意义如同在 3:2-4 中神必洁净（管教），而不是审判（3:5）。这与父亲怜恤（管教）儿子的比喻相吻合的。

- 2) 这里可以看到两群人，一群人通过管教被洁净，被炼净。另一群人则被审判。一些人将被毁灭，另一些人则蒙怜恤。

12. 第 18 节。

- a. 结果（原文中有“**所以**”一词）是分别善人与恶人，分别真诚的信徒与假冒为善的人。结果是神的审判(2:17)，将清楚地分别义人与不义的人。

b. 为什么在“**积极**”人群的语境中提到了“**分别**”？

- 1) 我相信神要强调弥赛亚的来临。

- 2) 弥赛亚来临的焦点是为了拯救（积极的），而不是审判（消极的）。读约 3:17。

- a) 喋喋不休抱怨的人，对审判持有消极的观念。他们的焦点是在恶人的毁灭与审判。他们只是看公义的消极方面，因此他们正在为弥赛亚来临作准备，却错失其全部的意义（正如犹太人以前所做的以及今天继续在做的）。

- b) 然而，弥赛亚来临将焦点集中在神的公正积极的方面。以谦卑与敬畏作出回应的人，将蒙怜恤，被拯救。

- (1) 这产生了关于神的公正正确的观念。它强调神的恩惠。人需要神的恩惠。人不应该得到什么。如果人“**蒙怜恤**”（思想这个词的含意），这仅仅是神的恩惠。

- (2) 那些喋喋不休的人的观点，认为人是良善的，应该得到什么。因此，其焦点是在公正的消极方面。公正仅仅是惩罚那些跌倒的人。

- (3) 公正的积极观点是，正是公正，“**怜恤**”了什

么都不应该得到的人。

- c. 这一关于公义的观念，因词语“**事奉**”的使用得到加强（注意，事奉的观念如何在前面的 18,17,14 节中成为重点）。这个词的希伯来语若是译成“奴仆”倒是更好些。正如在路 17:7-10 的例子那样，奴仆不应得到什么。他不能靠顺服**挣得**什么。顺服是他的义务。他是奴仆，不是雇工。他所得的是靠着主人的**恩惠**。公正是基于**恩惠**。实际上，玛拉基看来在这里指出这个真理。那些对神作出回应的人，是“**蒙怜悯**”的。他们没有在纪念册中挣得一席之地。神公义的焦点是在他的恩惠，不在他的审判。

13. 4:1 节。

- a. 焦点在于积极的一方面，决不排斥消极的现实。弥赛亚也要作为审判者而来（当他第二次来临时：见提后 4:1）。而且通过恶人的灭亡，将善人与恶人分别出来（短语“**根本枝条一无存留**”指出这样的事实，恶人将不会留下任何东西，他们必将在这个意义上彻底灭亡：见结 17:8,9；太 3:12）。
- b. 这让我们想到林前 3:11-15。凡不是在耶稣里建立的（不敬畏神，不顺服，不信，与神没有关系，等等），都要烧掉。那些敬畏神的人，将“**蒙怜悯**”，“**被拯救**”，“**乃象从火里经过的一样**”（林前 3:15）。也就是说，他们要被洁净，被炼净，而不会灭亡。

14. 第 2 节。

- a. “**但**”一词引出一个对比。
- b. **这个对比是什么？**
 - 1) 我们又可以看见两群人之间的对比。
 - 2) 这一次是按照结果进行对比。在第 1 节中我们看见，恶人的结果是完全毁灭。这里在第 2 节我们看见，那

些敬畏神的人的结果，就是医治与释放。

- a) 由罪性所产生的伤痛必得到医治。他们的外衣必洁白如雪（赛 1:18）。当他们从拘禁之中得到释放时，他们就欢喜跳跃，如同牛犊。
- b) 注意到公正之中的恩惠，这也是很重要的。这些人不曾挣得什么。他们是有病的（却得到医治），被囚的（却得到释放）。

15. 第 3 节。

- a. “而且”一词（译者注：中文和合本中省略了此词）表明了这一节的本质。这是叙述的延伸，叙述了敬畏神的人的结果。他们将“践踏恶人”。
- b. “义人践踏恶人”，这是从什么意义而言的？
 - 1) “因为”一词（译者注：中文和合本中省略了此词）引出了解释，解释恶人如何被践踏。他们并不是受义人的攻击而被大大践踏，而是因为他们将成为“灰尘”。火产生灰。实际上，我们在第 1 节可以看到，他们将如“碎秸”，成为火烧的结果。
 - 2) 因此，可以从这样一个事实看义人的胜利。义人仍将行走（蒙怜恤），而恶人就成了灰尘，任凭人在它上面行走（见摩 9:12；弥 4:13；7:17；书 10:24）。“胜利”并不存在，因为恶人自己打败了自己。
- c. 在 18 节，我们看到提及“义人与恶人”。在 4:1，我们看到对恶人结局的描述。在 4:2，我们看到对义人结局的描述。在 4:3，根据这两群人如何彼此相关，谈论这两群人的结果。
- d. 最后，要作两个观察。“万军之耶和华”这一称呼在第 3 章重复了许多次。“那日子”这一概念也常常重复（3:2,17；4:1,3,5）。

讨论要点

你如何理解这些短语的使用？

B. 第 2 大段结构大纲（要求学生使用大纲识别各单元之间的关系）。

1. 挑战悔改（3:7-12）。
 - a. 一般性挑战（7 节）。
 - b. 具体的挑战（8-11 节）。
 - 1) 他们必须离弃的事（8 节）。
 - a) 如果他们不离弃这些事，会产生的后果（9 节）。
 - 2) 他们必须转向的事（10a 节）。
 - a) 在悔改中试试（10b 节）。
 - b) 悔改的应许（10c,11 节）。
 - c) 结论与结果（12 节）。
2. 不悔改者的例子（3:13-15）。
 - a. 引言（13 节）。
 - b. 这些人与神的应许之间的对比（14 节）。
 - c. 对比或矛盾的具体化（15 节）。
3. 悔改者的例子（3:16-18）。
 - a. 关于他们如何与另一群人形成对比的引言（16 节）。
 - b. 悔改者人益处的延伸（17 节）。
 - c. 显明这些益处所产生的结果（18 节）。
4. 与这两群人相关联的结果（4:1-3）。
 - a. 与恶人相关联的结果（1 节）。
 - b. 与义人相关联的结果（2 节）。
 - c. 这两群人的结果如何彼此相关（3 节）。

C. 第 2 大段结论。

1. 最终的要点与思想。
 - a. 一个人在他钱包（钱）上所做的，决定了也表明了他在他生活领域中要做的。我们将我们的钱放在哪里，表明

了我们将我们的心放在哪里（思想太 6:21）。

- b. 要给出，你将会被给予（思想路 6:38; 林后 9:6）。这样，你就可以更多地给出。
- c. 当我们不给别人时，我们实际上在抢夺神（思想太 25:34-46）。
- d. 神向他的百姓提出挑战，试试他的真实、诚实、有效。
- e. 不义的人或许会声称，他们的道路更好。他们甚至会提出他们的道路能够得益的暂时“证据”。然而，最终可以看到，他们的道路是灭亡的道路。
- f. 所有的人都必须依靠神的恩惠。我们是蒙“怜恤”的。我们没有挣得进入天国的道路。我们通过我们对神的回应而得蒙怜恤。我们必须在敬畏中转向他（顺服，信靠，与神有关系）。
- g. 可以区分义人与恶人。善与恶不仅仅是相对而言的概念。
- h. 玛拉基指的是，弥赛亚的来临。在这个弥赛亚里我们可以找到道德的绝对标准。义人从恶人中分别出来，因为义人被弥赛亚所充满。他们被这个绝对的道德所充满（见加 2:20）。

作者的说明：

今天许多人在做服事的工作（警察、社会工作者、护士等等）。他们是不是自然是义的？不！义不是以形式为特征的，而是以里面所充满的为特征。他们可以在服事。但是，他们是不是被那位最大的仆人所充满？

在美国，每条街的拐弯处就有一个教堂。是不是所有去教堂的人自然是义的？不！义不是以形式为特征的，而是以里面所充满的为特征。他们可以顺服敬虔的宗教形式。但是，他们是不是被那位完全顺服神的所充满？

美圆钞票上印着：“**我们信靠神。**” 是不是所有持有美圆的人自然是义的？不！义不是以形式为特征的，而是以里面所充满的为特征。他们可以在礼仪上信靠神，敬畏神。但是，他们是不是被神所充满，即使他们自称信靠这位神？

填入你的说明：

- i. 我们可以指出四种神分别义人与恶人的方法。可以根据他们的属性、行动、态度、结果来分别他们。一般来说，可以用以下图表表明这些方法。

分别	恶人 [3:13-15]	义人 [3:16,17]
属性	他们不事奉神 (14 节)	他们事奉神 (17 节)
行动	他们不顺服 (14 节)	他们顺服 (16 节)
态度	他们不敬畏神 (13 节)	他们敬畏神 (16 节)
结果	徒然 / 虚空 (15 节)	有意义 / 满足 (17 节)

- 1) 属性是表现出某个人特性的，属性属于他的人格。它不仅仅是一个人“做什么”。它涉及一个人“是什么”。它不仅仅是事奉的行动。它涉及“是不是仆人”的问题。
 - a) 喋喋不休的以色列人宣称，“**事奉神是徒然的**” (3:14)。他们把条件放在事奉之上。他们有事奉的行动，但他们不是仆人。
 - b) 仆人说，“**我们所作的本是我们应作的**” (路 17:10)。因为问题在于他们是什么，而不仅仅是他们做什么，所以他们不期望，也不要求得到报酬。
 - (1) 只有仆人才能有真正的事奉，因为只有仆人才有事奉的内在动机。所有其他的事奉都是虚空。它只是一种形式。
 - (2) 神在看人奉献以前，先要看奉献的人 (复习 1:6-8 的递进过程)，神就这样分别义人与恶人。
- 2) 虽然属性所包含的不仅仅是行动，但并不否定行动。

属性导致行动。

- a) 喋喋不休的人宣称，顺服神不会有益处。但是，他们是不是先顺服？正是这些人，在奉献上吵吵嚷嚷，不顺服，从而藐视神的名（1:6）。也正是这些人，亵渎神的名（1:12），不将荣耀归给神的名（2:2）。
- b) 这些喋喋不休的人，与那些敬畏神的人以及尊敬或思想神的名的人，形成鲜明的对照。差别在哪里？那些喋喋不休的人不是异教徒，也不是世俗的人文主义者。他们遵循律法。差别在于有没有出自内心的顺服。

作者的说明：

它不只是一个模子，它是充满了模子的果冻。它不只是馅饼，它是充满馅饼的奶酪。喋喋不休的以色列人想给神一只空心的馅饼。他们想给神没有实质内容的形式。

填入你的说明：

- c) 他们的“顺服”是空的。他们不把神的诫命放在心上（2:2），而那些敬畏神的人，思想神的名。

所以，可以根据行动将他们分别开来。

- 3) 态度可以分别恶人与义人。义人敬畏神。这意味着他们寻求神，与神有很好的关系，与神同行。这也意味着他们恨恶罪（见箴 8:13），因而谦卑地向神悔改，离开罪。
 - a) 喋喋不休的以色列人宣称，在神面前“**行在哀恸中**”是没有益处的。
 - b) 他们是无何行的，如何哀恸的？
 - (1) 正如我们在 2:13 中所见到的，在不顺服之中，否定了与神同行。在神面前哀恸不过是装假。
 - (2) 我们又看到一种（缺少敬畏）空洞的形式，这种形式有别于有内容的形式（敬畏的态度）。
- 4) 义人与恶人也可以由他们生活的果子来分别。
 - a) 在 3:15 中可以看到恶人生活的果子。他们的结论是不合逻辑的。他们说“**狂傲的人为有福**”，这是徒然的。更有甚者，他们说恶人胜过了神。这里，这些徒然的话达到了顶点。这种徒然的程度相当于罗 1:32 中所指出的：“**他们不但自己去行，还喜欢别人去行。**”最是徒然的，就是颠倒神所说的话。这正是那些喋喋不休的人在 3:15 中所行的。他们生活的果子就是徒然与虚空。
 - b) 这种结果可以有别于 17 节中的结果，17 节中的结果是有意义的与有内容的，与徒然、虚空截然相反。
 - (1) 义人的生活有意义，有目的。神关心他们，听他们的言语。神纪念他们，怜恤他们。
 - (2) 恶人的言语只是烦琐神，他们要被剪除（2:2）。
 - (3) 恶人是虚空的，义人是充满的。义人被放在纪念册中，将来要成为神自己的产业。神说到他

们：“他们必属我。”

(a) 充满是因为他们是神自己的产业。

(b) 这使我们想起在路 10:20 中耶稣对门徒所说的话。义人的充满就是得救。这就是与神同在，活到永远。这使义人有别于恶人。

2. 概括句。神要他的百姓悔改，但是，总是有悔改的人，也有不悔改的人。这两种人的结果，把这两种人区分开来。
3. 标题。问题是：悔改或不悔改。

IV. 第 3 大段：正式的宣告（4:4-6）。

A. 第 3 大段结构学习。

1. 第 4 节。

- a. 玛拉基书的全部信息导致了 4:2,3 中的叙述，义人必定得胜。在这以后，玛拉基正式宣告主的来临，以此作为给正在等候的人最后的劝戒与教训。
- b. 第 4 节的重点在于顺服。神鼓励他的百姓要记住“**律法、典章与法令**”。3:16-4:3 的重点是敬畏神。
- c. 将这两点结合起来，使我们想起传道书的结论：“**敬畏神，谨守他的诫命**”（传 12:13）。

2. 第 5 节。

- a. 第 5 节与第 6 节使我们想起 3:1,2。词语“**看哪**”重复出现（译者注：中文和合本中的 3:1 省略了此词）。短语“**我必（要）差遣**”重复出现。在准备的概念与恢复的概念之间有连贯。又提到“**那日子**”。
- b. 从这个连接中我们可以得出什么结论？
 - 1) 在 3:1，我们看到这样的话：“（看哪！）我要差遣”。在 4:5，我们看到这样的话：“**看哪！我要差遣**”。在 3:1，要差遣的是“**我的使者**”。在 4:5，要差遣的是

“以利亚”。我们可以得出结论，我的使者意思是利亚。我们也可以得出结论，在主前面预备道路的工作，意味着恢复神百姓的心。

- 2) 我们可以参考新约支持这个结论，并扩展其意义（例如，思想太 11:14; 17:10-12; 路 1:17; 可 1:1-4）。
- c. 在这一节中，以利亚（先知）是人物传记的焦点。在第 4 节中，摩西（颁布律法的人）是人物传记的焦点。在弥赛亚来临的正式宣告中，我们看到神提到律法与先知。
 - 1) 我们知道，所应许的弥赛亚在改变形象时，将与摩西、以利亚站在一起（见太 17:3,4）。
 - 2) 在新约中，律法与先知常常与耶稣联系在一起（例如，思想路 24:44; 约 1:45; 5:39）。
 - 3) 因此，在这里旧约著作结束时，在这里有着新约与旧约之间十分恰当的连接。
3. 第 6 节。
 - a. “而且”一词引进有关差遣以利亚的解释的延伸。他的工作将使父亲的心转向儿女，使儿女的心转向父亲。
 - b. **这一短语是什么意思？**
 - 1) 我们又要用新约来解释旧约。读路 1:16,17。
 - 2) 预备主道路的人（复习 3:1），将使神的百姓转向耶和華。顺服、智慧、公正也与这一短语相关联。

讨论要点

讨论关于转向神父亲与儿女必须做的。

- c. “免得”一词表明了另一种情况的可能性。
- d. **这另一种情况是什么？**
 - 1) 这另一种情况不是差遣以利亚，而是“咒诅遍地”。在希伯来语中，“咒诅”表明被咒诅的事完全毁灭。

然而，纵然神的百姓失信，神对他的约仍是信实的（见提后 2:13）。

- 2) 这好像是神在说：“我要差遣以利亚，如果我不差遣他，我将不得不否认我曾与你们立的约。这是我不能做的。”

B. 第 3 大段结构大纲（要求学生使用大纲识别各单元之间的关系）。

1. 人应当做什么：顺服（4:4）。
2. 神差遣以利亚（4:5,6）。
 - a. 何时？那“日子”以前（5b 节）。
 - b. 何事？他要重新建造（6a 节）。
 - c. 为什么？这样，神可以保守他的约（6b 节）。

C. 第 3 大段结论。

1. 最终的要点与思想。
 - a. 顺服与敬畏神是成功的关键。
 - b. 神是至高无上的。他的旨意不能拦阻（伯 42:2）。他的百姓会背离他，但他将使他们转向他。
 - c. 神的恩惠与怜悯超出我们所能描述的和我们所能度量的。他甚至愿意差遣以利亚回来，再次呼召他们悔改。
2. 概括句。
 - a. 在弥赛亚来临的正式宣告中，神教训他的百姓当做什么，神也宣告了他将要做的。
3. 标题。
 - a. 正式的宣告。

V. 玛拉基书总结。

A. 重复出现的词语、短语、概念之反思。

1. 词语与短语。
 - a. 我的名。
 - b. 列国。

- c. 万军之耶和华。
 - d. 藐视。
 - e. 敬畏。
 - f. 约。
 - g. 转向。
 - h. 差遣。
 - i. 来临。
2. 概念。
- a. 神的价值。
 - b. 益处与祝福。
 - c. 信实与失信。
 - d. 神对于列国宣教的心意。
 - e. 伪善与空洞的礼仪。
 - f. 神的意愿，他要信守他约。
 - g. 主的来临与主的日子。
 - h. 善与恶的区别。
 - i. “被拣选”的概念。

讨论要点

用上述名词与概念，回顾玛拉基书的信息。

B. 最终要点与回顾。

1. 玛拉基书是新约之前的最后一卷书。改过自新为弥赛亚来到准备道路，是绝对需要的。在施洗约翰生平的真实历史事件发生之前，需要公布玛拉基的信息。我们可以说，在可 1:2 写成以前，必须先写成玛 4:5。玛拉基书起到了新旧约之间的桥梁作用。
2. 亚伯拉罕之约（创 12:1-3）的原则，应用于玛拉基书全书。以色列是宣教的国家，却未能实现神的计划。玛拉基书的中

心思想之一，就是责备以色列人缺少宣教的热忱与果效，以及显明神对列国宣教的心意。

3. 玛拉基指出了由不信与伪善所产生致命的恶性循环。伪善因不能产生结果而导致怀疑。怀疑导致更多的伪善，因为它在形式上得到满足。更多的伪善导致更多的怀疑，更多的怀疑导致更多的伪善。
 - a. 以色列人的伪善，是玛拉基书始终如一的论题。以色列人有着在撒上 16:7 中所叙述的“人类通病”。他们满足于事物的外表。
 - b. 以下列举的是由这种“通病”所产生的对比。
 - 1) 敬虔的形式代替了敬虔。
 - 2) 宗教代替了与神的关系。
 - 3) 伪装的代替了真实的。
 - 4) 空洞的代替了充满的。
 - 5) 无用的代替了有效的。
 - 6) 礼仪代替了顺服。
 - 7) 虚假的与表面的代替了真实的与深沉的。
 - 8) 按照传统的代替了更新的 / 复兴的。
 - 9) 死亡代替了生命。

讨论要点

进行课堂讨论作为本课程之总结。在课堂上讨论这些对比在教会生活中与个人生活中的实际情况。用一些时间悔改。要求学生将玛拉基书的信息应用于他们自己的生活中，尤其是将焦点放在他们敬拜神的方式上，怎样能有更多的真实，更少的伪善。